

(16) (II) (حكم رؤية الله تعالى في المنام)

(نشر الإعلام بمروق الكرفطي من الإسلام)

بقلم:

هو فضيلة الشيخ العلامة محمد بن الأمين بوخيزة
هو علق عليه وكتب حواشيه وخرج أحاديثه

تلميذه

أبو عاصم عمر الحدوشي

بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله نحمده، ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ﷺ قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ). وقال: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا). وقال: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا). أما بعد: فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار. أما بعد: فنقدم للقراء الكرام هذه المرة رسالة عقديّة

اسم الكتاب: نشر الإعلام بمروق الكرفط من الإسلام
المؤلف: الشيخ محمد بن الأمين بوخبزة
الطبعة: الأولى
الإيداع القانوني: 1951-2002

جامعة مانعة من طراز خاص نفيسة حوت فرائد وفوائد وشوارد ونوادر
ودقائق وجواهر ولآلئ ودرراً ثمينة لبطل من أبطال هذا الكفاح وطود من
أطواد الحق والتحقيق، وسند يرجع إليه في المشاكل العويصة للتدقيق، وحجة على
الخصوم الجاحدين الدجالين المارقين القرمطين، الذي يُحتسب بعلمه وشخصه
وشخصيته الفذة، ونبوغه وكفاءته وملكته الأدبية، وتقننه في طرق التدريس
والكتابة، الذي أوقف حياته لخدمة العلوم الشرعية، الحرص على البحث
والتنقيب، والرد على مطاعن الأعداء بأسلوب راقع جذاب، لا يستند في مجوته
ورودده ومحاضراته على غير الكتاب والسنة، لا يضاهيه أحد من المعاصرين في
الجمع بين أسرار الكتاب العزيز، ومعرفة السنة النبوية الصحيحة، له اطلاع كبير
على كتب العلماء الأقدمين، وجدير بالذكر أنه قد هيا الله له عملاً في المكتبة العامة
في تطوان فزادته إلماماً بالمخطوطات بلة المطبوعات، فإذا أراد الله بأناس خيراً هياً
لهم أسبابه - كما وقع للشيخ الألباني حيث هيا الله له المكتبة الظاهرية فكان هو

هو وشهد له بذلك المحققون المطلعون على عالم المخطوطات¹ وله مصنفات
وتحقيقات علمية نافعة، لا يتحصر نبوغه في ناحية دون ناحية، فهو أديب مع
الأدباء، وشاعر مع الشعراء، وعالم مع العلماء، وفقه مع الفقهاء، ومدرس مع
المدرسين، وكاتب مع الكتاب، ومحقق مع المحققين وهكذا واللائحة طويلة والحبل
جزار، غير مقيد بمذهب معين، ناصع المعتقد، صافي الذهن والقرينة، فضيلة شيخنا
العالم العلم العلامة الناقد التحرير محمد بن الأمين بن عبد الله بن أحمد بن أحمد بن الحاج
أبي القاسم بن أحمد بن محمد بن أحمد بن عمر بن سعيد بن يحيى بن عبد الله بن يحيى بن
سعيد بن يحيى بن محمد بن الولي الصالح أبي الحسن الحسيني الإدريسي العمراني المكي
(بوخيزة). نقعا الله بعلمه آمين.

¹ يقول زهير الشاويش في مقدمة (شرح العقيدة الطحاوية) (ص: 10): (ولم أجزم في طبعتها
بنسبة الشرح لابن أبي العز سرحه الله - هو أن استاذي الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، في
سفره الأول إلى المغرب سنة (1395)، أهدى إلي الأستاذ الفاضل الشيخ محمد بوخيزة مدير
مكتبة مدينة (تطوان) من المملكة المغربية، رسالة مصورة عن مخطوط، ذكر تحت عنوانها، أن
مؤلف شرح العقيدة الطحاوية، هو ابن أبي العز الحنفي) وقال في موضع آخر في مقدمة (شرح
العقيدة الطحاوية) (ص: 8): (انظر: صورة مخطوط المغرب صفحة 66).

(ما يجوز من المدح وما لا يجوز)

وقد وردت أحاديث كثيرة في النهي عن الإفراط والمبالغة ومجاوزة الحد في المدح، ولا سيما إذا خيف منه فتنة المدوح، وهذا التقييد لا بد منه لما ورد في (الصحيحين)، أنه ﷺ مدح أناساً كثيرين في وجوههم ولذلك قال العلماء عن طريق الجمع بين هذه الأحاديث: (وطريق الجمع بينها أن النهي محمول على المجازفة في المدح والزيادة في الأوصاف أو على من يخاف عليه فتنة من إعجاب ونحوه إذا سمع المدح وأما من لا يخاف عليه ذلك لكمال تقواه ورسوخ عقله ومعرفة فلا نهى في مدحه في وجهه إذا لم يكن فيه مجازفة بل إن كان يحصل بذلك مصلحة كشطه للخير والازدياد منه أو الدوام عليه أو الاقتداء به كان مستحباً، والله أعلم) ².

¹ - الكلام إذا قد بقيد فروح الكلام ذلك القيد، فإنه يعوجه الإثبات والنفي عند الأصوليين استنظر: (شرح مسلم للنووي) (9/126/18). قال القرطبي في (المفهم) (1/179): (وفي من القيد: جواز مدح الرجل مشافهة بما فيه إذا أمت عليه الفتنة. والأصل منع ذلك لقوله عليه

وعن أبي موسى رضي الله عنه قال سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا يُشْنِي عَلَى رَجُلٍ وَيُطْرِيه فِي مَدْحِهِ فَقَالَ: (قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ مَرَارًا ثُمَّ قَالَ: مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَادِحًا أَخَاهُ لَا مَحَالَةَ فَلْيَقُلْ أَحْسِبُ فَلَانًا وَاللَّهِ حَسِيْبُهُ وَلَا أُرْكَبِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا أَحْسِبُهُ كَذًا وَكَذَا إِنْ كَانَ يَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْهُ) ³. وعن أبي معمر قال: قَامَ رَجُلٌ

الصلاة والسلام: (ياكم والمدح فإنه المنهج) رواه أحمد (4/99) وابن ماجه (3743). من حديث معاوية رضي الله عنه، والنظر: (فتح الباري) (10/478) ولقوله للمادح: (وبذلك، قطعت عنق أخيك). رواه البخاري (2662) في الشهادات، ومسلم (3000) في الزهد.

¹ - الإفراط هو مجاوزة الحد في المدح والمبالغة فيه. وفي (صحيح البخاري). أنه ﷺ قال: (لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم).

² - وفي رواية: (قطعت ظهر الرجل). قال النووي: (معناه: أهلكتموه، وهذه استعارة من قطع العنق الذي هو القتل لا اشتراكهما في الهلاك، لكن هلاك هذا المدح في دينه وقد يكون من جهة الدنيا لما يشتهه عليه من حالة الإعجاب). النظر: (شرح مسلم) للنووي (9/127/18).

³ - رواه البخاري في (صحيحه) (51-كتاب الشهادات، 18-باب: ما يكره من الإطراب في المدح، وليل ما يعلم، 5/609/2663) مع الفتح) وفي (77-كتاب الأدب، 54-باب: ما يكره من المادح، 12/6060/96-مع الفتح) ومسلم في (34-كتاب البر والصلة، 36-باب كراهية المدح وفي جو التراب في وجوه المداحين، 6/628/2553) مع المفهم) و(9/127/18) في كتاب الزهد-باب: النهي عن المدح إذا كان فيه إفراط، وعيف منه فتنة على المدح-النووي) والنظر: (القول والمراجحة) (3/328). وأحمد (4/415)، و(47/46/5).

يُثْنِي عَلَى أَمِيرٍ مِنَ الْأُمَرَاءِ فَيَجْعَلُ الْمَقْدَادُ يَخْشِي عَلَيْهِ التُّرَابَ وَقَالَ: أَمَرْنَا رَسُولَ الْمَلِكِ أَنْ نَخْشِيَ فِي وَجْهِهِ الْمَدَاحِينَ (التُّرَابَ) ¹. وقال عليه السلام: (إِيَّاكُمْ

¹ -رواه مسلم في (53-كتاب الزهد والرفق)، 14-باب النهي عن المدح إذا كان فيه بخرائط وعريف منه فتنه الممدوح، 550/8 رقم: 3002- (إكمال المعلم) و(كتاب الزهد باب: النهي عن الإفراط في المدح ج9/ص18-127)، والبخاري في الأدب المفرد (155-باب: يخشى في وجوه المداحين 120 رقم: 339-340)، والترمذي في (55-كتاب الزهد، باب: ما جاء في كراهية المدح والمدحين، 4/176-177 رقم: 2401 و2402) وأبو داود في (35-كتاب الأدب، 10-باب في كراهية التمدح، 4/272 رقم: 4804) وابن ماجه في (33-كتاب الأدب، 76-باب: المدح، 3/321 رقم: 3742). وقد أطال النفس في تحريجه الشيخ الألباني في (صحيحه) (2/579/580/581/582 رقم: 912). فيه: إن المراد من هذا الحديث من يمدح الناس في وجوههم بالباطل كما يفعل الشعراء والمصنفون الدجاجلة المترجلون على الحج الشهرة والظهور مع الحكام الظالمين والأغنياء الفاسدين الفاسين. قال عمر: (المدح هو التمدح). قال البخاري في (صحيحه): (باب: من أتى على أخيه بما يعلم... فهذا جائر ومسحق من الذي قبله. والضابط أن لا يكون المدح مجازفة ويؤمن على الممدوح الإعجاب والفتنة... ومن جهلة ذلك الأحاديث في مناقب الصحابة رضي الله عنهم وروصف كل واحد منهم بما وصف به من الأوصاف الجميلة كقوله عليه السلام لعمر: (ما لفيك الشيطان مالكاً فجاً غير فطك) -البخاري 479/10، مع التمدح. ومسلم 4/1864- فمن مدح بما فيه فلا يدخل في النهي، فقد مدح عليه السلام في الشعر، والخطب، والمخاطبة، ولم يمت في وجه مادحه تراباً. من (الفتح) (10/477).

وَالْمَدْحُ فَإِنَّهُ الذَّنْحُ) ¹. وقال النووي عند قوله عليه السلام: (الاشج عبد القيس إن فيك لخصلتين يحبهما الله: الحلم والأناة) ²: (وفيه جواز الثناء على الإنسان في وجهه إذا لم يخف عليه فتنة بإعجاب ونحوه. وأما استحبابه فيختلف بحسب الأحوال والأشخاص. وأما النهي عن المدح في الوجه فهو في حق من يخاف عليه الفتنة بما ذكرناه. وقد مدح النبي عليه السلام في مواضع كثيرة في الوجه فقال عليه السلام: - (حين ذكر في الإزار ما ذكر قال أبو بكر: يا رسول الله إن إزارِي

¹ -صحيح. رواه أحمد في مواضع (مسند) منها في: (4/92/93/98/99)، وابن أبي شيبة في (مصنفه) (9/6/5)، وابن ماجه في (مسند) (3743)، والطبراني في (الكبير) (19/815/817)، انظر تحريجه في حاشية (مسند الشهاب) (2/94/95 رقم: 619).
² -رواه مسلم في (1-كتاب الإيمان، 5-باب: إطلاق اسم الإيمان على ما جعله في حديث جبريل إسلاًماً، 1/175-178 رقم: 15-مع الفهم)، و(كتاب الإيمان أيضاً باب: مبايعة وفد عبد القيس للنبي عليه السلام 1/188-189-مع النووي)، والترمذي في (28-كتاب البر والصلة، 66-باب ما جاء في الثاني والعجلة، 3/407 رقم: 2018)، وأبو داود في (35-كتاب الأدب، 160-باب في قبة في الجسد، 4/398 رقم: 5225)، وابن ماجه في (37-كتاب الزهد، 18-باب: الحلم، 3/496-497 رقم: 4187 و1884).

يَسْقُطُ مِنْ أَحَدٍ شَقِيهِ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ: (إِنَّكَ لَسْتَ مِنْهُمْ)'. وَأَيْضًا خُطِبَ النَّبِيُّ ﷺ فِي مَرَضٍ وَفَاتَهُ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ خَيْرَ عِبْدًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَأَخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ: فَقُلْتُ فِي نَفْسِي: مَا يُبْكِي هَذَا الشَّيْخَ إِنْ يَكُنِ اللَّهُ خَيْرَ عِبْدًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَأَخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ الْعَبْدُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْلَمَنَا قَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ لَا تَبْكُ إِنَّ أَمَّنَ النَّاسِ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا مِنْ أُمَّتِي لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ وَلَكِنْ أَخُوهُ الْإِسْلَامَ وَمَوَدَّتُهُ لَا

¹ - رواه البخاري في (صحيحه) كتاب (77-الأدب، 55-باب: من أتى على أمه بما يعلم
99/12 رقم: 2082) وفي (61-كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ 5-باب: قول النبي ﷺ: لو
كنت معطلاً غلباً، 367/7 رقم: 3665)، وفي (76-كتاب اللباس، 2-باب: من جر إزاره من
غير محله 424/11 رقم: 5784). وأبو داود في (26-كتاب اللباس، 27-باب: ما جاء في
إسبال الإزار 23/4 رقم: 4085) والنسائي في (49-كتاب الزينة، 105-باب: إسبال الإزار
4/8 ج 220 رقم: 5345) وغيره.

يَبْقَيْنَ فِي الْمَسْجِدِ بَابٌ إِلَّا سُدَّ إِلَّا بَابُ أَبِي بَكْرٍ'. وَأَيْضًا حِينَ قَالَ: (مَنْ
أَتَقَى زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نُودِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا خَيْرٌ فَمَنْ
كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ
بَابِ الْجِهَادِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَازِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ
الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ ﷺ يَا أَيُّهَا أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ
اللَّهِ مَا عَلَى مَنْ دُعِيَ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ فَهَلْ يُدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ

أرواه البخاري في (صحيحه) في (62-كتاب مناقب الأنصار، 45-باب: هجرة النبي ﷺ
وأصحابه إلى المدينة، 632/7 رقم: 3904). وفي (7-كتاب الصلاة، 80-باب: الخوذة والممر في
المسجد، 133/2-134 رقم: 467/466)، وفي (61-كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ، 3-باب
قول النبي ﷺ: سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر، 359/7 رقم: 3654/5-باب: لو كنت معطلاً
غلباً، 365/7-366 رقم: 3658-3657-2658-3658). ومسلم في (صحيحه) (33-
كتاب النبوات 35-باب: فضائل أبي بكر الصديق، 2293/6-241/2294-242-المفهم).
والترمذي في (جامعه)، (50-كتاب المناقب، 14-باب: مناقب أبي بكر، 373/372/371/5
374/ رقم: 3675، 3679، 3680، 3681/الصحة 2/12176)، وابن ماجه في (المقدمة) (1/
73 رقم: 93). وابن حبان في (صحيحه) (6862/6861)، والبخاري في (شرح السنة) (14/
39/38/37 رقم: 3821).

الْأَبْوَابِ كُلِّهَا قَالَ نَعَمْ وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ¹. أَيْ: مِنَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ
أَبْوَابِ الْجَنَّةِ. وَقَالَ ﷺ: (أَنْذَرُ لَهُ وَبَشِّرُهُ بِالْجَنَّةِ)². وَقَالَ ﷺ: (أَثْبَتُ أَحَدُ

¹ أخرجه البخاري في (صحيحه) (29- كتاب الصوم، 4- باب: الريان للعالمين، 1604/4 رقم: 1897)، و(61- كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ، 5- باب: قول النبي ﷺ: (لو كنت متخذاً خليلاً) - 3688/7 رقم: 3666). و(58- كتاب بدء الخلق، 6- باب: ذكر الملائكة عليهم السلام، 448/6- 449/6 رقم: 3216). و(55- الكتاب الجهاد والسر، 37- باب: فضل النخلة في سبل الله، 134/6 رقم: 2841)، ومسلم في (صحيحه) (9- كتاب الزكاة، 17- باب: أجر من أنفق شيئين في سبل الله، 70/3- 71 رقم: 894- المقهم)، والترمذي في (50- كتاب المناقب، 15- باب: مناقب أبي بكر الصديق، 380/5 رقم: 3694) والنسائي في (23- كتاب الزكاة، 1- باب: وجوب الزكاة، 3/ج 10/5 رقم: 2435)، وفي (22- كتاب الصيام، 43- باب: الاختلاف على محمد بن أبي يعقوب في حديث في فضل الصائم، (2/ج 4/172 رقم: 2234).

² -رواه البخاري في (صحيحه) (61- كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ، 5- باب: قول النبي ﷺ: (لو كنت متخذاً خليلاً) - 3674/7 رقم: 3674 - و6- باب: مناقب عمر بن الخطاب، 398/ رقم: 3693 - 7- باب: مناقب عثمان بن عفان، 410/ رقم: 3695 و77- كتاب الأدب، 119- باب: من نكث العهد في الماء والطين، 242/12 رقم: 6216 و91- كتاب الفتن، 17- باب: الفتنة التي تموج كموج البحر، 548/14 رقم: 7097 و94- كتاب أخبار الأجداد، 3- باب: قول الله تعالى: (لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) 162/15 رقم: 7262). ومسلم في (33- كتاب النبوت، 37- باب: فضائل عثمان، 2313/6- 264- 265- 266- 267- 268). وأحمد (406- 407/393/4). والترمذي في (50- كتاب المناقب، 18- باب: مناقب عثمان بن عفان، 3730/5- 396- 397).

فَأَنَا عَلَيْكَ نَبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وَشَهِيدَانِ)¹. وَقَالَ ﷺ لِعُمَرَ: (رَأَيْتَنِي دَخَلْتُ
الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا بِالرَّمِيصَاءِ امْرَأَةِ أَبِي طَلْحَةَ وَسَمِعْتُ خَشْفَةً فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟
فَقَالَ: هَذَا بِلَالٌ. وَرَأَيْتُ قَصْرًا بِقَنَانِهِ جَارِيَةً فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: لِعُمَرَ
فَأَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَهُ فَأَنْظَرُ إِلَيْهِ فَذَكَرْتُ غَيْرَكَ فَقَالَ عُمَرُ: يَا أَبِي وَأُمِّي يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَعَلَيْكَ أَغَارٌ)². وَقَالَ لَهُ: (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ

¹ -رواه البخاري في مواضع من (صحيحه) منها في: (61- كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ، 5- باب: قول النبي ﷺ: (لو كنت متخذاً خليلاً) و6- باب: مناقب عمر بن الخطاب، و7- باب: مناقب عثمان، 411/396/371/7 رقم: 3675/3686/3699- الفتح). ومسلم أيضاً في مواضع من (صحيحه) منها في: (33- كتاب النبوت، 40- باب: فضائل طلحة والزبير وأبي عبيدة، 291/290/6- المقهم). وأحمد في (مسنده) (419/2). والترمذي في (جماعة) (50- كتاب المناقب، 18- باب: مناقب عثمان، 391/390/389/6 رقم: 3716/3717/3719). وأبو داود في (مسنده) (كتاب السنة، باب: في الخلفاء، 219/4 رقم: 4851). والنسائي في (مسنده) (29- كتاب الأحكام، 4- باب: وقف المساجد، 3/ج 6/238 رقم: 3607/3608).

² - أخرجه البخاري في مواضع من (صحيحه) منها في: (61- كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ، 6- باب: مناقب عمر بن الخطاب، (7/394/395 رقم: 3679)، و(67- كتاب: النكاح، 108- باب: الفقرة، 401/400/10 رقم: 5226/5227)، و(90- كتاب التعبير، 31- باب: القصر في المنام، 14/

سَالِكًا فَبَجَا إِلَّا سَلَكَ فَبَجَا غَيْرَ فَبَجَا¹. وقال عليه السلام: (افتح لهماي: لعمر- وبشارة بالجنة. وقال عليه السلام: (افتح لهماي: لعثمان وبشارة بالجنة)². وقال لعلي: (أنت مني بمنزلة هارون من موسى)³. وقال لعبد الله بن سلام:

451 رقم 7024/7023 مع الفتح. ومسلم في (صححه) (33- كتاب النبوات، 36- باب فضائل عمر بن الخطاب، 257/6 رقم 2307).

¹- رواه البخاري في مواضع من (صححه) منها في: (68- كتاب بدء الخلق، 11- باب صفة إبليس وجنوده، 491/6 رقم 3294) وفي (61- كتاب فضائل أصحاب النبي، 6- باب مناقب بن الخطاب، 396/395/7 رقم 3688). و(كتاب 77- والأدب، 68- باب التسميم والضحك، 129/12 رقم 6085 مع الفتح). ومسلم في (33- كتاب النبوات، 36- باب فضائل عمر بن الخطاب، 259/258/8 رقم 2309).

²- سبق تخريجهما قريباً في بشارة أبي بكر الصديق.

³- رواه أحمد في (مسنده) (185/1). البخاري في مواضع من (صححه) منها في: (61- كتاب فضائل أصحاب النبي عليه السلام، 434/7 رقم 3706- الفتح). و(63- كتاب المغازي، 79- باب غزوة تبوك وهي غزوة العسرة، 451/8 رقم 4416 مع الفتح). ومسلم في مواضع من (صححه) منها في: (33- كتاب النبوات، 38- باب فضائل علي بن أبي طالب، 269/268/6- وما بعدها، رقم 2314- المفهم). والترمذي في (جامعه) (50- كتاب الخاقب، 19- باب مناقب علي، 5/407 رقم 3745).

(فَأَنْتَ عَلَى الْإِسْلَامِ حَتَّى تَمُوتَ)¹. وقال للأنصاري: (ضحكك الله عز وجل الليلة أو عجب من فعالكم)². ونظائر هذا كثيرة من مدحهم عليهم السلام في الوجه. وأما مدح الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والأئمة الذين يقتدى بهم رضي الله عنهم أجمعين فأكثر من أن يحصر³ فيستحيل أن يحصر ذلك بالتبع والاستقراء، ومن لم يسعه⁴ ما ذكرنا فعليه (السير)، و(الميزان)،

¹- رواه أحمد في مواضع من (مسنده) منها في: (169/1) و(452/5). والبخاري في مواضع من (صححه) منها في: (62- كتاب مناقب الأنصار، 19- باب مناقب عبد الله بن سلام، 507/7/508 رقم 3813/3812 مع الفتح). ومسلم في مواضع من (صححه) منها في: (33- كتاب النبوات، 62- باب فضائل عبد الله بن سلام، 413/414/415/416 رقم 2392- المفهم) وابن ماجه في (مسنده) (384/383/3 رقم 3920).

²- رواه البخاري في مواضع من (صححه) منها في: (62- كتاب مناقب الأنصار، 18- باب قول الله عز وجل: (ويؤثرون على أنفسهم). الآية 395/7 رقم 3788- الفتح). و(64- كتاب الطهارة، 6- باب قوله: (ويؤثرون على أنفسهم). الآية 612/9 رقم 4889).

³- انظر: (شرح مسلم) للنووي (196/195/1).

⁴- كتبوا ما سمعوا شيخنا العلامة ابن باز يقول: (من لم سمع طريقة الرسول عليه السلام وطريقة المؤمنين فلا سمع الله عليه). قلت: وقد ورد في بعض الآثار: (... فمن لم يشقه القرآن فلا شقاء الله). انظره: في الدر المنثور للسيوطي (17/1). وسكت عنه وسكوته لا يدل على شيء لأنه لم يف

والكاشف)، والثلاثة للذهبي، و(البداية والنهاية) لابن كثير، و(التواريخ) للطبري، والبخاري، وابن خلدون، وغيرهم كثير. فإن في هذه الكتب ما يشفي ويكفي. وقد نص بعض أهل العلم أن (المدح يدخله ست آفات: أربع في المادح، واثنان في المدوح. فأما المادح: الأولى: أنه قد يفرط فيه فينتهي به إلى الكذب. الثانية: أنه قد يدخله الرياء فإنه بالمدح مظهر للحب وقد يكون مضمراً له ولا معتقداً لجميع ما يقوله فيصير به مرآياً منافقاً. الثالثة: أنه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل له إلى الاطلاع عليه. الرابعة: أنه قد يفرح المدوح وهو ظالم أو فاسق وذلك غير جائز، قال الحسن: (من دعا لظالم بطول البقاء فقد أحب أن يعصى الله في الأرض). وأما المدوح فيضره من وجهين: الأولى: يحدث فيه كبراً وإعجاباً وهما مهلكان. الثانية: هو أنه إذا

يوعده في مقدمة الدرر انتهى من (الهدى الإسلامي لجماعة العدل والإحسان). (237/236/2).
(وأنشيد عربية) (ص: 27).

أثنى عليه فرح وقر ورضي عن نفسه وقل تشميره للعمل فإن سلم المدح من هذه الآفات في حق المادح والمدوح لم يكن به بأس بل ربما كان مندوباً إليه. وعلى المدوح أن يكون شديد الاحتراز عن آفة الكبر والعجب وآفة الفتور ويتذكر أنه يعلم من نفسه ما لا يعلمه المادح، وأنه لو انكشف له جميع أسرار ما يجري على خاطره لكف المادح عن مدحه، وكان علي عليه السلام إذا أثنى عليه يقول: (اللهم اغفر لي ما لا أعلمون، ولا تؤاخذني بما يقولون، واجعلني خيراً مما يظنون). وعلى المادح أن لا يحزم القول إلا بعد خبرة باطنه، سمع عمر عليه السلام رجلاً يثنى على رجل، فقال: أسأفت معه؟ قال: لا، قال: أخاططه في المباينة والمعاملة؟ قال: لا، قال: فأنت جاره صباحه ومساءه؟ قال: لا، فقال: والله الذي لا إله إلا هو لا أراك تعرفه¹. سمع علي بن الحسن رضي الله عنهما رجلاً يمدح آخر بما ليس فيه فأنكره. فقال له الرجل المدوح:

¹ - انظر: (المصمت) لابن أبي الدنيا (ص: 283)، و(اللسان الأدب وآفاته) (ص: 43/42).
الإمام بن محمد.

لماذا ينكر عليّ عليّ ما سمع؟ فقال عليّ عليه السلام: (والله إذا قال فيك رجل ما لا يعلم فيك من الخير يوشك أن يقول فيك ما لا يعلم من الشر)¹. وقال ابن بطال: (حاصل النهي أن من أفرط في مدح آخر بما ليس فيه لم يأمن على الممدوح العجب، لظنه أنه بتلك المنزلة فرما ضيع العمل والازدياد من الخير اتكالا على ما وصف به، ولذلك تأول العلماء في الحديث). وهذا غيظ من فيض، وقليل من كبر. ونحن -عَلِمَ اللهُ- ما قلنا هذا في شيخنا إلا بحق وبخبرة وصدقاً لا نقاقاً وهو أكرم مما قلنا فيه والله من وراء القصد. وحتى لا أطيل عليكم فأترككم مع الرسالة التي كتبها فضيلة شيخنا محمد بن خبزة قاله وكتبه محيّد ربه أبو محاسن محمد بن منصور بن محمد ابن محوّل المحوّل في تطوان.

¹ - انظر: (الأجوبة المسكّة) (1/196). للأستاذ إبراهيم بن عبد الله الحارمي.

قال فضيلة شيخنا محمد بن خبزة

هذه رسالة كتبها ردّاً على الدجال المدعي عبد الله الكرفطلي القاطن بطنجة فيما نشره ردّاً عليّ وعليّ الأخوين السيدين عبد السلام بن تامة الحسيني وعبد الواحد أخرف حول ما توهمه أو بلغه من انتقادنا لدعواه رؤية الله تعالى في المنام، وإن كنا لم نكتب شيئاً حول ذلك صيانة للقلم عن التورط في وحلّ عناد الجهلة المجرمين الذين خلا لهم الجو فباض شيطان فسقهم وفرّخ وأعلنوا ونشروا من البدع والخرافات الضارة بالدين ما يبكي الحليم المشفق ويستثير حزن الغيور الحق وزادهم تمادياً في غيهم واستمراراً في ضلالهم سكوت أهل العلم عنهم بل تأييد بعض المتبوعين من المتشيعين لهم نصرة للهوى واتصاراً للنفس وتدعيماً لضلالات الزاوية والطريقة وهذا نص الرسالة: (هذا بيان للدجال القرطلي، عبد الله البدر الكرفطلي) كتبها تنبيهاً لأولي البصائر عبد ربه تعالى محمد بن الأمين أبو خبزة الحسيني عفا الله عنه بمنه آمين.

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين ولا عدوان إلا على الظالمين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد القاتل: (إِنَّ الدِّينَ بَدَأَ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ فَطُوبَىٰ لِلْغُرَبَاءِ).

الطوبى لمن الطيب، فانه الغراء، قال وإما جاءت الواو لضمه الطاء... واختلف المفسرون في معناها، فقبل: الحلو والفرح والنعيم، وقبل: الجنة، وقبل: حجرة في الجنة. وقبل غير هذا النظر. شرح مسند السنوي (2/176)، و(النهاية) (3/441). كما في حاشية مسنده (الغريباء) (1/28)، رقم 2. والحديث فيه إشارة إلى أن الإسلام بدأ غريباً ثم العشر، وسيعود غريباً ثم سينشر ثانية. ومن لطائف (صحيح البخاري) أنه بدأ صحيحه بحديث غريب (وهو حديث لأعمال) سوجه بحديث غريب (وهو حديث ورن الأعمال) ليخبر إلى ما ذكرنا أن لإسلام وإن عاد غريباً فلا يبقى غريباً. ويقول أيضاً للعامل صحيح بذلك فإن الأعمال في البداية بالسنة وفي النهاية تورن بالميران. تنبه - ذكر العلماء للفرقة أربعة وثلاثين معنى انظرها في (تاج العروس) للزبيدي (1/404-407) وما بعدها، و(القاموس المحيط) (1/113-114) وما بعدها، و(المصباح) (1/190-191) وما بعدها، و(البيان) (1/638-639) وما بعدها، و(التاج) (1/405-407) وما بعدها، و(معجم مقاييس اللغة) (4/420) وما بعدها، لأبي الحسين أحمد بن فارس و(مجموع اللغة) لأبي فارس (3/694). وما بعدها، و(النهاية في غريب الحديث والأثر) لأبي الأثير الجوزي (3/352، 348)، وانظر للاستزادة (الغريباء) (1/23-22، 21) وما بعدها.

(الَّذِينَ يُضِلُّونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سُتِّي)¹. وعلى آله وأصحابه

1- الشطر الأول رواه أحمد في (مسنده) والثاني رواه الترمذي في (جامعه) (41-كتاب الإيمان، باب 13-باب ما جاء أن الإسلام بدأ غريباً. (قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح رواه بعض الشيخ (حسن)، كما في الطبري مع (نحة الأحادي) (7/383)، وكما في (نحة الأخراف) (8/167)، قال محققا (شرح السنة) (1/121-بتون رقم الحديث) (رواه الترمذي وحسنه، مع أن فيه كثير من عبد الله بن عمرو المزني، وهو ضعيف، والقمة الشافعي). قال الشيخ سلمان في (الغريباء الأولون، أسباب غريبهم، ومظاهرها، وكيفية مواجهتها) (1/30-31/رقم 3). (وهذا الأستاذ ضعيف جداً، لأن مداره على كثير من عبد الله المزني ضعيف ابن المديني والساجي وبغروب بس سفيان في المعرفة والتاريخ في فضل المدينة 350/1-وقال السائي والدارقطني (معروك الحديث)، وقال ابن حبان. روى عن أبيه عن جده نسخة موهوبة، لا يحل ذكرها في الكتب، ولا فرواية عنه إلا من جهة الضعيف، وانظر مواضع ترجمته في: (الغريب السهلب) (8/429)، و(المسرح والسعد) (7/154)، و(تاريخ يحيى بن معين) (2/394)، وغيرها. وقال الذهبي في (الميزان) (3/406-407) (وأما الترمذي فروى من حديثه (الصحيح جازر بين المسلمين) وصححه، فلماذا لا يعتمد العلماء على تصحيح الترمذي). لكن الحديث صحيح من طرق أخرى سبق بعضها، ويأتي بعضها). ورواه مسلم -بلفظ- (بدأ الإسلام غريباً، وسيعود -كما بدأ- غريباً طوبى للغريباء) في (صحيحه) (1-كتاب الإيمان، باب 63-باب بدأ الإسلام غريباً، وسيعود غريباً. 1/130-رقم 145). وابن ماجه في (مسنده) (36-كتاب الفتن، باب 15-باب بدأ الإسلام غريباً. 2/1319-رقم 3986)، وأحمد في (مسنده) (2/389)، وابن منة في (الإيمان) (80-ذكر ابتداء الإسلام والإيمان وتفرقه 2/521-رقم 422، 423، وللتوسع في تحصيله انظر: (الغريباء الأولون) (1/28-29/30، رقم 2) و(جامع بيان العلم

(السائق عن الدين تحريف الغالين، واتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين) ¹، أما
 عهد: فقد اطلعت البارحة على أوراق للدجال القرمطي ²، عبد الله
 الكرفطي، تسمى (شُر الإعلام، بيان جهل من أنكر رؤية الله تعالى في
 المنام)، وحقها أن تسمى (شُر الإعلام، بمروق الكرفطي من الإسلام) وهي

والمضلة (997/996/2) وقد أطلت النص في ترجمته الشيخ الألباني - رحمه الله - في مواقع من
 (صحيحه)، ولا سيد لي، (3/267/268/269/270/ رقم 1273)

أسمنا القباس من حديث حسن بشواهده. كما قال شيخنا الحديث محمد بن الشيخ علي بن
 آدم الأتوبي، وقد بين شواهده سليم الحلال في جزء مفرد. النظر: (الجمع) (14/1). و(الضعفاء
 الكبير) للعجلي (10/9/1) قال السوطي في (التدريب) (303/302/1) (رواه ابن عبد البر من
 طريق العجلي ثم قال والحديث من الطريق الذي أورده مرسل أو معطل. وفي كتاب (العلل)
 للحلال أن أحد سبل عن هذا الحديث فهل له كانه موضوع فقال: لا، (بل هو صحيح). قال
 العراقي: (وقد ورد هذا الحديث مضافاً من رواية علي وابن عمر وجابر بن سمرة وأبي أمامة
 وأبي هريرة وكلها ضعيفة لا يثبت منها شيء وليس فيها شيء يقوي المرسل). وقال ابن عدي
 (ورواه الطائفة عن الوليد بن مسلم عن أبي هريرة). وقال عنه ابن كثير في (البداية والنهاية) (5/
 337): (هذا الحديث مرسل وإسناده فيه ضعف، والمعجب أن ابن عبد البر صحيحه واحتج به
 على عدالة كل من حل العلم). والصحيح أن الحديث حسن بشواهده

² - قال فضيلة شيخنا العلامة محمد بن عيسى - (نسبة للفرامطة) بينهما ما أرجو الشبه. قلت
 والجامع بينهما الدجل والتعريف والتحليل للأخبار المعتبرين والغلب في دين الله تعالى.

كالذيل لمجموعه المسمى (الأنيس والرفيق بالتعريف شيخنا سيدي أحمد بن
 الصديق) وحقه أن يسمى (الرفيق والأنيس، شر صلالات إبليس) وكان
 من قصتي معه أنه كان يزورني بيبي ويستعير مني كتي ورسائلي، وكنت
 أطلعه على ما يحب وأعطيته حض الكتب مجاناً، وأفدته وعلمته فوائد
 ولطائف، وكان من جملة ما اتسحه من عندي قصائد لي قلتها في رثاء
 شيخنا العلامة السيد أحمد بن الصديق - رحمه الله - وحراء عما خيراً وعلمت

¹ - وإلکم بعض الآيات منها قوله -بارك الله لنا في عمره-

ما دلت براءً نفسي الكون مزدهراً في النهد تورك بسيني منا المسترذج
 كملت فضلاً ونقص للوء مفرح فكان في العمر مجلى النقص والعرج
 لو كنت فدى فذلك النفس يا سيد الإسلام يا قلب الأنفاس والأرج
 قد كان نصيب مأساة الأنام فهل من مسلم غير محزون وموعج

إلى أن قال

من للفرقة يزجها ويعرضها للمصعد بفكر خاص في النجج
 من للأحاديث يملها ويوسعها بحثاً ونقداً بقول ساطع الخرج
 من للشريعة يهدي من محاسنها ما يقلب القلب من غار ومنهج
 انظروها في (المجلة في تخریج أحاديث البداية) (7/1)، و(تشیف الأصماع بشروح الإجارة
 والسماح) (ص 78/71). محمود سعيد بن محمد بن محمد. ولشيخنا فضيلة طوبئة مدح فيها أحمد

أنه يريد إدراجها فيما عزم على جمعه من ترجمة الشيخ فكلمته في العدول عن إدراجها وشرحت له السبب (وهو ما كانت تتضمنه من تعرض ببعض الزعماء وتشهير بأعماله وحزبه وصحافته، وكانت الظروف موالية لهم والحكم في أيديهم)، وبعد ما أنحر كتابه علمت أنه ذكر بعضها فيه فكبت

أبى السيد القميصي عدد أبياتها (53) بيتاً قال في أوائل محرم 1380 هـ وقال في نهاية القصيدة (لبيت هذه القصيدة قبل وفاة الشيخ الممدوح بأشهر قليلة، وكان ناظمها ما زال تحت المختار ماعوداً بالثقة الصفاء، وعسراً بهزيل الزور والبهتان، ثم جاء الله أن يقرأ كتابي له (البرهان الجلي في الصواب الصوفي إلى علي)، ولم يكن قرأه لأنه كان عند خفي الممدوح عبد الله بمصر في انتظار الطبع ولم يطبع إلا بعد وفاة الشيخ، وكتاب (الإقنيد في ترويل كتاب الله على أهل التقليد). وكنت ولقت عليه عند الشيخ في أحده إلا أني لم أقرأه يومئذ لظوله، وبعد وفاته ولقت إلي نسخة الفرع بخط تلميذه الدجال عبد الله الكرفطلي، فقرأته ولقيت أن الشيخ وحقيقه عبد العزيز فافهما البيت بالقرآن والتصوير بالرأي، علاوة على فصاح أخرى فقصت يدي من القوم وأسلمت في رب العالمين، واحتفظت بهن هذه القصيدة وانتظمت للعبارة وتجهيد النبوة، والحمد لله على توفيقه، ولا حول ولا قوة إلا به وهو وحده المسعان). وكتب أيضاً إلي يقول. (قال أبو أوس: كان هذا الممدوح يوم أن كتبت مع الشيخ في حياته، وبعد وفاته طبعته عن كتابين له لم أكن قرأهما، وهما (الإقنيد في ترويل كتاب الله على أهل التقليد)، و(البرهان الجلي في الصواب الصوفي إلى علي). فلو كتبت لهما على ما أوجب البراءة منه، والاستغفار بما فرط مني، وشرح ذلك يطول)

إليه رسالة أذكره فيها مرغبتني وأحدد له طلي حدف ذلك، فلم يرفع رأساً لذلك، ونشر أبياتاً من تلك القصائد مع التصريح باسمي مقروناً بتحقيق واستهزاء مقصود، فاعتبرت صنيعة هذا أدبة لي مع ما يليني عنه من طرق صحيحة من قيامه بالتمجيد وإشاعته الفاحشة والمنكر عني، فكبت له رسالة مع أبيات (تجدها في غير هذا الديوان) ١، رددت فيها عادته وكلت

١- إليكم الرسالة مع الأبيات سلمها لنا شيخنا في مكتبته: (الحمد لله وحده. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم. (أعوذ بكلمات الله الطمات من شر ما خلق). إلى الطويل الشيخ عبد الله الكرفطلي أظن على مسحت المطبوع، وحملك المجموع، وخريك المقصوح. فارددت بيتاً بأغراضك، ومعرفة بجاهك، وأسفت وأه لخرجة الشيخ المكتوبة، وسوته المظلومة البرقة منك ومن لؤهاتك براءة القلب من دم ابن يعقوب، كما أسفت لرجائي الضائع، وبطاني الأسفة، فإني راسو لم أتلئ منك جواباً، لأنني لم أعود منك أدياً وصواباً. كنت أظنعت على الأصل الذي تحطك، فوجدتك شطبت على اسمي واسم الأخ أخريف وابن تامة، وكان اسمي مقروناً بالقلب كرمية، فحصدت لك استجابتك، ولكنك عدت بعد ذلك مدفوعاً من شيطانك، فكتب اسمي مرتين مجرداً عارياً، مستعراً إياي (بالطالب الحاج)، وهما لقبان أكبر من حق، ولكن (لو ذات سوار لطمتني)، أما وأنت عبد الله الكرفطلي الذي أعرفك المعرفة التامة الكافية شرعاً بها ومعها أشهد بل أصرح وأعلن وأثبتي (سُعارك) الغريب، وخملك المعجب، بل عرفانك وقطانتك التي أحرزت عليها في المنام، وأضفت إليها خلافة الإمام المهدي الذي سلفه في الخلق، والذي سقتل معه طوفاً والألباني، والطالب الحاج محمد بوعبرة وغيره من (الخدمة

وأصدر ثلاث ورقات سماها (الإعلام) كما سبقت الإشارة إليها، وبعد قراءتها كتبت على هامشها تعليقات مفيدة فأحببت استخراجها وإثباتها هنا لتستفاد. ولم يحل بيني وبين نشرها في إبانها إلا قلة ذات اليد والإعراض عن الإتيان فيما لا حدود فيه، وقد يلغني عن الحسني الحرار وهو شريف علمي جاهل تتلمذ على الكرفطي وصاحبه واعتقده ثم انفصل عنه أخيراً لحصول سوء تفاهم بينهما في رحلتها إلى الحج أنه قال: إن كان لوخيزة ما يقول فيها المطبعة مفتوحة فأجيبته بواسطة بعض الناس بأن الشأن في المال لا في المطبعة فإن تكفل لي بتكاليف الطبع فانا على استعداد للرد فانقطع. ولنشر في المقصود. قال أبو الفتح، لأسر المسوح (والمراد بالفتوح ما يقضه الكرفطي وأمثاله من الشكاكين، من المعتدين والمعتلين من الصدقات والأتاوات بمختلف أنواع النصب والاحتيايل)، في ورقاته المسماة (نشر الإعلام ببيان جهل من أنكر رؤية الله في المنام) (ص: 3): (أما بعد: فقد ذكرت في

كتابي المبشرات التليدية المطبوع مع ترجمة شيخنا الخ قوله وعند أرباب المعالات). وأقول: قوله: (وبالفوا في التناول على عرضاً) كذب أو جهل بمعنى العرض¹. فإننا لم نقدفه ولم نمس له عرضاً وإنما رميناه بالجهل والجرأة على الله وطالبناه بالتوبة والرجوع إلى الدين الذي مرق² منه محمله وسوء نيته.

¹ - المصريح بكسر العين هو: (موضع للدخ والدم من الإنسان، كان في نفسه أو في مثله، أو من يلزمه امره، وقيل، هو جانه الذي يصونه من نفسه وخشيته، ويخافي عنه أن يقتضيه ويقلب وقال ابن قتيبة عرض الرجل نفسه وبذلك لا غير). (التهذيب في غريب الحديث والأثر) (208:3) (209). لابن الأثير

² - وقد قلت لبعض أئمة - محمد ما يثبت له بأن التليدي يزعم أن الله رؤي على صورته - معتمداً بقول القائل

لمجان رب العرش عما يقوله أعاذني من أمثال هذي الكبار

فكذبته يا هذا تكن غير مؤمن وإلا فصدقه تكن حر كالمز

وطالما نفسي بالوهمية عند ما كنت للفتنة بعض الأحجار في عطفه، ولا سيما عند ما كان يلحن أصحاب رسول الله ﷺ معلومة، وأما، وأما، وعمرو بن العاص وغيرهم، وأيضاً عند ما كان يكفر شيخ الإسلام ابن تيمية، وخارج (العقيدة الطحاوية)، علي بن علي بن محمد بن أبي العز ووليت أن المرحل قد أسلف في الكفر، فهو جدد مع الصحابة الكرام، والأئمة العظام، جعوس مع المخالف، هجرس مع الأباغ المظلمين. فالرجل لم يبق من عقيدة المرفض، وإن زعم أنه تاب فذلك من باب: (تغير الشكل من أجل الأكل) ومن فضل الله على أبي لم أقبل بده ولا رأسه عند ما كنا ندرس عليه (سنن النسائي)، (والفقه العراقي). (والعقيدة الطحاوية) مع العلم

ونلاحظ - باعتبارنا جماعة - أنه يستعمل صير المعظم نفسه¹ تشبهاً بالعظماء وكبار العلماء وتشبهاً بشيخه، ولكن (ما أشبه السُّكَّ باللك). كما يقول المثل قوله: (فأعرضنا عنهم وعن سنهم ولعومهم ورفث كلامهم)، جهل باللمعة ومعاني المفردات فإن الرفث² هو الجماع أو مقدماته وما معنى إضافته إلى الكلام ولعل هذا من الأسرار التي ألهمها المؤلف المتمشيع. قوله: (وجعلنا

أن لنربسه كان سرّاً لا تألوه ولا استفادة معه. فأعوز بكلمات الله من خرو ما خلق. وقد كتب لي رسالة يطلب مني أن أراجع عما كتبه في كتابي (الجهل والإجرام في حزب العدل والإحسان) عن الصوفية. مثل قولي في: (1/129 إلى 167). هل اجتمع مستثنى للأخراص العنقية؟ وهل الصوفية رفع عنهم القمم؟ وحكم الإسلام على أصحاب الحضرات الرافضين في (البدع).

¹ - فعظمه لنفسه ادعالي لا حقيقي. يعرف هذا من جلالة وعالته وسر أخواره

² - قال الأزهرى: (الرفث كلمة جامعة لكل ما يريده الرجل من المرأة) ويرى من عيسى أن الرفث الذي نهى الله عنه ما حوطت به المرأة، فلما ما يقوله ولم تسمح امرأة لغيره فدخل فيه (النهاية) (241/2 - بصرف) قال انتهى المكي في قوله **الرفث** (الصَّيَّامُ جَنَّةٌ فَلَا يَرْتَفُثُ وَلَا يَجْهَلُ - رواه البخاري): (والرفث هنا: مطلق المعصية أو الخلق). (يتعاف أهل الإسلام بخصوصيات الصيام) (ص 28). قال الجوهرى: (الرفث: الجماع. والرفث أيضاً: الفحش من القول، وكلام النساء في الجماع) (الصحيح) (1/283).

الله تعالى وكيلاً علينا في محاربتهم والانتقام منهم)، جهل كُثيف أوقعه في ورطة فقد انقلب المعنى ضده إذ جعل الله وكيلاً عليه لا عنه، وهو سبحانه الوكيل على الظلمة الفسقة المجرمين المستعصرين بالدين¹ الأكليين أسوال الناس بالباطل المروحين للكذب والبهتان (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ

أرشد قبل لبعض السلف: (من السُّقَّة؟ قال: الذين يأكلون الدنيا بالدين). وقال عبد الله بن مسعود: (كيف بكم إذا لمستم فتنة يربو فيها الصغير، ويهرم فيها الكبير، وتتعد سنة، فإن غُشيت يوماً، قيل: هذا منك، قيل: ومنى ذلك؟ قال: إذا قلت أمراً لكم، وكثرت أمراً لكم، وقلت فهاؤكم، وكثرت قولاً لكم، ولغمت لغو الدين، والتمست الدنيا بعمل الآخرة) وورد في رواية أخرى: أن عمر عظمى فقال: (إن أعرف ما أخوف عليكم بعدى: أن يؤخذ الرجل منكم النوى فيؤخر كما يؤخر الجوز، ويشاط لحمه كما يشاط لحمها، ويقال: عاصي، وليس بعاصي فقال علي وهو تحت المنبر: ومنى ذلك يا أمير المؤمنين. إنما تشدد البنية، وتظهر الحمية، وتكسى الدريسة، وتنفقهم الفس كما تدق الرحا ثقلها، وكما تدق الدار الخشب؟ فقال: ومنى ذلك يا علي؟ قال: إذا التيمست الدنيا بعمل الآخرة). انظر: (الترغيب والترهيب) (1/131 - تعليق محمد خليل المراسي). و(الجامع لأخلاق الراوي والسامع) (1/81). قال المنذري في (الترغيب) (48/1): (رواه عبد الرزاق في كتابه) قال الشيخ الألباني: أي: (المصنف) وهو فيه (352/11) بإسناد مستقطع، فكان الأولى عزوه إلى من وصله بإسناد صحيح كالنارمي والحاكم وغيرهما انتهى من كتابي: (رفع الفتنة في تحريم أخذ الأجرة عن الفتوة) (ص 5/4). طبع بمكة المكرمة 1415هـ.

وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ^١، وقد ظهر مصداق كلامه فقد انكشف أمره،
واتضح غامضه، وظهر سره، وعلم الناس في طنبجة علاقاته مع الرهبان
البروتستانت الانجليز في (مرشان) وتعاونته معهم على التشهير وهداع العوام
حيث كان يسوق أتباعه إلى مركز التشهير مقابل إعانة يقضها، وحدثني
السيد الحسن من الصديق أن المكلف بذلك انتحر لما اطلع على كتابة
الكرفطي في شأنه إلى لندن والله أعلم بما يجري في الخفاء، وسمعت من غير
واحد في طنبجة أن هناك من شيوخ الدرقاويين من يتسلم هذه الإعانة
ويتعاون مع أولئك المبشرين. قوله عن رؤية الله في المنام: (إنها من أهم
المسائل العلمية)، جهلٌ وسوء تصور، فإنها من أهم المسائل ولم يكن يحظر
ببال المسلمين الأولين الاشتغال بأمثالها. لأن الرب ربَّ العبد عبد، فما
معنى التمرد على رب العالمين والجرأة على مقام الألوهية، وحرق سياج

^١ - سورة الصف، الآية (7). انظر معنى الآية في (يسر الكريم الرحمن) (ص: 797).

الهيبة بالمهوس والدعوى والتخريف، وما أثر من ذلك عن بعض السلف - إن
صح - فله معنى آخر، ومحمل مقبول، لا كما زعم هذا المثاله المترتب أن الله -
سبحانه وتعالى عما يقول الفاجرون المتجرئون علواً كبيراً - رؤي على
صورته، إن الشعر ليقف من كتابة هذا الكلام وحكايته. قوله: (مقتصراً
على أمهات نصوص العلماء)، دعوى فارغة وفخفخة خاوية فإنه لم يأت
بأمهات ولا بنات وإنما ذكر كلاماً لبعض المتأخرين له محمل آخر ومعنى مخالف
لما يقصد من تنزيله على فضيحة الكبرى وسوءه العظمى. وقوله: (واتفق
الجمهور من السلف والخلف كما حكاه الحافظ والنووي وغيرهما ورححه
جماعة على حصولها للنبي ﷺ واختصاصه بها). إن هذا الاتفاق مدخول
خصوصاً عن السلف، وينبغي للعاقل المتحري أن يتثبت من قبول هذه
الدعاوي والاتفاقات والإجماعات. وقديماً قال الإمام أحمد رحمه الله: (من ادعى

الإجماع فهو كاذب¹. ومذهب المحققين أن رؤية النبي ﷺ ليست المعراج ربه تعالى لم تقع كما حاشاً وإنما كانت الرؤية لحجاب العظمة وهو نور، والقول الذي يقطع لسان كل خطيب، ويحب أن تَطَأَ له الرؤوس، وتحشع له الأصوات، وتخرس عنه الأنسة، جوابُ رسول الله ﷺ لمن سأله هل رأيت ربك؟ فقال: (بُرِّأتُني أَرَأَيْتَ)². كما في الصحيح، وفي رواية أخرى صحيحة

¹ احتمال الإمام أحمد (من ادعى الإجماع فهو كاذب، وما يدره لعل الناس يتعجبوا). روى ابن عبد الله في (مسائله) (ص: 390)، وانظر: (أصول الأحكام) لابن حزم (4/127، 144)، ومقدمه (آداب الرضا) للألباني (ص: 42/42-وما بعدها/239-وما بعدها). وقد حاول السلف الصالح في الشيخ الألباني في ورقات هزينة سماه: (احتجاج الخائب بصارة من ادعى الإجماع فهو كاذب) ملأها ادعاءً وهراءً وكلهاً ومخاطاً وزوراً وتلفاً.

² انقضت الأمة على أن الله تعالى لا يراه أحد في الدنيا بعينه، ولم يعزوا في ذلك إلا في نبينا ﷺ خاصة، منهم من نفى رؤيته بالعين، ومنهم من أثبها له ﷺ والذي دلت عليه السنة أن النبي ﷺ لم يبر ربه في الدنيا بعينه، كما في حديث عائشة -وهو في الصحيحين- المسروق حين سأفها هل رأى محمد ربه؟ فقلت: لقد فُتَّ شعري بما كنت، ثم قلت: من حدثك أن محمداً رأى ربه، فقد كَذَبَ. (البخاري-58-كتاب بدء الخلق، 7-باب: إذا قال أحدكم آمين/429/2 رقم 3234). فقال أبو ذر سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ فقال: (بُرِّأتُني أَرَأَيْتَ)-رواه مسلم وغيره قال الشيخ الألباني (ويشهد له حديث ابن عمر مرفوعاً بلفظ: يوم القيامة أول يوم نظرت فيه عينٌ إلى الله ﷻ). روى الدارقطني كما في (الدر) (6/191)، وله شاهد مرسلاً

رواه أبو سعيد الدارقي- وفي رواية. (رأيت نوراً). أي. أنه رأى الحجاب، ومعنى قوله (نور) أي أراه). النور الذي هو الحجاب يمنع من رؤيته فأي أراه؟! أي. فكيف أراه والنور حجاب يقي عينه بمعنى من رؤيته، فهذا صريح في نفى الرؤية النظر. (قريب شرح العقيدة الطحاوية) (ص: 117/116). وما بعدها وفي صحيح مسلم عن عطاء عن ابن عباس. (رأه بقبه)، وعن مكرمه عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال. (رأيت ربي ﷻ). روى ابن عاصم في (السنة) (436). قال الشيخ ناصر: إسناده صحيح، ورجالاه ثقات رجال الصحيح وأخرجه أحمد (1/285/290). وعن ابن عباس مرفوعاً قال: (إن الله اصطفى إبراهيم بالخلعة، واصطفى موسى بالكلام، واصطفى محمداً بالرؤية). روى ابن أبي عاصم في (السنة) (436). قال الشيخ ناصر: إسناده صحيح، ورجالاه ثقات على شرط البخاري. والآجري في (الشرعة) (491) وابن خزيمة في كتاب (الوحيد) (199). والأصبهاني في (الجلعة) (546/1). قال محقق الخبجة. (وقوله) واصطفى محمداً بالرؤية: قد يكون هذا من رأي ابن عباس من خلال فهمه لبعض النصوص في القرآن، وقد عالجته الصحابة مثل عائشة وابن مسعود). وفي رواية قال: (أنعمون أن تكون الخلعة لإبراهيم عليه، والكلام لموسى، والرؤية محمداً). روى ابن أبي عاصم في (السنة) (442) قال الشيخ الألباني. (إسناده صحيح على شرط البخاري) وابن خزيمة في (الوحيد) (197). قال الشيخ عبد السلام: (لا تعارض بين هذه الأحاديث، وحديث عائشة رضي الله عنها، فحديث عائشة ينفى الرؤية بالعين، بينما هذه الأحاديث تثبتها بالقب، كما دل حديث ابن عباس في أصح ما روي عنه). وحكى القاضي عياض في كتابه (الشفا) (1/124/119). الخلاف... ثم قال (ولقد قال جماعة من الصحابة بقول عائشة، وهو مشهور وأبي هريرة مع اختلاف في النقل عنه ونسأل بانكار هذا واحتجاج رؤيته في الدنيا جماعة من الحديث والفقهاء والشككيين، أما ابن عباس فله فقد روي عنه أن النبي ﷺ رأى ربه، وروى عطاء عن ابن عباس أنه رآه بقبه، ثم قال القاضي عياض (1/123): (وأما وجوبه لنبينا ﷺ، والقول بأنه رآه بعينه فليس فيه فاطح ولا

(رأيت فوراً) ¹. وقد فسرتة رواية أخرى صحيحة ² بأنه حجاب

نهي، والمحول فيه آيتي النجم، والتارخ لهما مألوف ولا احتمال لهما ممكن. وللإستزادة انظر
(الحجة في بيان المحجة) (1/545 إلى 549)

¹ الحلال ابن عباس في قول الله عز وجل (ما كذب الفؤاد ما رأى) (النجم، آية 11): (قد رآه)
وقال محمد بن كعب: (رآه فؤاده). قال الحافظ في (الفتح) (8/608): (وقد اختلف السلف في
رؤية النبي ﷺ به، فذهب عائشة وابن مسعود إلى إنكارها، واخضع عن أبي ذر، وذهب جماعة
إلى إلحاقها... وبه قال سائر أصحاب ابن عباس... ثم اختلفوا هل رآه بعينه أو بقلبه). وقال
أيضاً: (جاءت عن ابن عباس أخبار مطلقة وأخرى مقيدة، فيجب حل مطلقها على مقيدتها
وعلى هذا فيمكن الجمع بين إثبات ابن عباس ونفي عائشة بأن يحمل نفيها على رؤية البصر.
والإلتزام على رؤية القلب) فالمتلزم يعني به الرؤية بالعين، والمقيد الرؤية بالفؤاد قال عفا (ثاني
تلخيص المشابه) (1/243244) عن قول ابن عباس (قد رآه). (وأخرج الترمذي (3279)-
وليس: (حسن هرب من هذا الوجه)-، والنسائي في (الكبرى) (كتاب التفسير 557/559)،
وعبد الله بن أحمد (392، 393/394)، وابن أبي عاصم (434، 437، 442)، كلاهما في
(السنة)، والآجري في (الشرعة) (ص 325/326، 491)، واللائلكاني في (شرح أصول اعتقاد
أهل السنة) (905/920). ثم ذكرنا ألفاظاً متقاربة عن ابن عباس مدل: (أن محمداً رأى به)،
و(أن النبي ﷺ رأى به)، و(رآه بقلبه)، و(رأى به بفؤاده مرتين)، و(رآه بقلبه مرتين).

² والمقرر في (مصطلح الحديث)، أن هرب الحديث يفسره غريب آخر. وأن الحديث لا
يأخذ منه الحكم، إلا بعد أن تجمع طرقه والمطالع. قال الإمام أحمد: (الحديث إذا لم تجمع طرقه لم
تفهمه، والحديث يفسر بعضه بعضاً). وقال ابن المديني: (الحديث إذا لم تجمع طرقه لم تعرف
علمه). كما في (الجامع لأخلاق الراوي) (2/212)، و(تصحيح الحديث عند الإمام ابن الصلاح)
(ص 38) انتهى من كتابي. (أعلام الحائض بخوار من المصحف لمحبب والحائض) (ص 44)

الظلمة¹، وهاتين قد حكمتنا رسول الله ﷺ بعد ما رددنا إليه نزاعنا في هذه
المسألة فتحكم، فلا إيمان لنا حتى نحكمه ونرضى بتحكيمة ولا نجد في
أنفسنا حرجاً ولا صيقاً، كما قال تعالى²، وفي الحديث الصحيح:

(اعلموا أنه لن³ يرى أحد منكم ربه في الدنيا)⁴. أو كما قال ﷺ. قوله:
(وذهب جماعة من الصوفية إلى حصولها لمن شاء الله تعالى من أوليائه)

¹ الحديث رواه مسلم في (صحيحه) (1/162) في إسناده من حديث أبي موسى وهو في غاية
الصحة ولكن المتدح سفل رعم أن لفظ (حجاجة الثور) لا كشفه لأخرقت شجاعت وجهه)
هذا بل قوله هو الشاذ انظر كلامه في حاشية: (دفع شبه التشبه) (200/201). لابن الجوزي.

² يشو إلى قوله تعالى: (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكفوك فيما شجر بينهم) الآية
³ ولا يفهم من الحديث ما فهمه المعزلة من أن (لن) هنا للنفي المؤبد، وقد دفع عن هذا
الزمخشري في (كشافه)، و(المجذبه)، بكل ما ألوي من قوة. قال ابن مالك في (الكافية).

ومن يرى النفي بلن مؤبداً فقله اردد وسواء فاعضداً

⁴ رواه البخاري في مواضع من (صحيحه) منها في: (22-كتاب الجنائز، 79-باب، إذا أسلم
المسيحي فبات هل يصل على، وهل يعرض على الصبي الإسلام، 3 582 رقم 1354) و(55-
كتاب الجهاد والسير 6/281 رقم 3033) و(77-كتاب الأدب، 97-باب، قول الرجل للرجل
اصحاً، 12/199-200 رقم 6172)، و(81-كتاب القدر، 14-باب، ما يحول بين المرء وقلبه،
3/356 رقم 6612-الفتح) ومسلم في (صحيحه) (41-كتاب الفتن وأثرها الطساعة 13-باب،
ما ذكر من أن ابن الصياد الدجال، 7/264-269 رقم 2825-صح المقهم) وفي (كتاب الفتن

وأصفياته، لذلك ادَّعَاهَا¹ جماعة، وهذا كله بلا تكيف ولا تشبيه). وهذه
ثالثة الأثافي ووصمة العار في كُتِّ هؤلاء القوم وسلوكهم، وكل من يقف على
مثل هذا الكلام من المسلمين السلفيين يحرم أن هؤلاء القوم شعبة من غلاة
الشيعة المتولدين من القرامطة الناطنية الذين يكيدون للإسلام ويحلمون

وأخراط الساعة، باب: ذكر ابن صياد ج9/18/56/55-مع النووي). والترمذي في (34-كتاب
السنن، 56-كتاب: ما جاء في علامات الدجال 101/4 رقم: 2242) وأبو داود في (29-كتاب
السنن والملاحم، 16-باب: في خبر ابن خالد، 104/4 رقم: 4329)، وغيرهم. قال ابن تيمية
(وكذلك كل من ادعى أنه رأى ربه بعينه قبل الموت فدعواه باطلة باتفاق أهل السنة والجماعة
بل اتفقوا جميعهم من أن أحد المؤمنين لا يرى ربه بعينه وأنه حتى يموت وثبت ذلك في صحيح
مسلم - برقم: 2937، ورواه أبو داود (4321)، والترمذي (2241). - عن أنس بن مالك رضي الله عنه
أنه لما ذكر له الدجال قال: (واصبروا أن أحداً لن يرى ربه حتى يموت). وكذلك رؤية
هنا عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه يحدده الله ليلة الدجال ويمنع أن أحداً منهم أن يرى ربه حتى
يموت، فلا يظن أحد أن هذا الدجال الذي رآه هو ربه، ولكن الذي يقع لأهل حقائق الإيمان
ممن المعرفة بالله وبقرب القلوب ومشاهدته وتعبده هو على مراتب كثيرة قال النبي صلى الله عليه وسلم - لما سأله
جبريل عن الإحسان قال: (الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه). رواه مسلم (8) عن عمر، ورواه
البخاري (504)، ومسلم (9) عن أبي هريرة مضمناً

¹ قال فضيلة شيخنا محمد بن عبد الوهاب: (ومن الطرائف تسمي الكفرطلي بسـ(ادعاءها) فإنه دعي لهم
بالكذب، لو كان يفهم ما يكتب!)

جاهدين لتتقضى قواعده وتحرب حصونه من الداخل بمختلف الوسائل
ومتنوع الأساليب، ومن كان على اطلاع على صلة التصوف بالتشيع وفساد
الأول لما دخلته الفلسفة وسمومها فقلبه حرّة مسعومة وخنجرًا ناشياً في
أحشاء الإسلام وقلبه¹. لا يستعرب ما قلنا، ولا فكيف يفسر هذا الرعم
الحائل الذي لا ندري مصدره، وكيف يستطاع سد هذا الباب إذا فتح بهذا
الشكل، بل كيف يستطيع محاربة الوثنية والإلحاد إذا رفع الدخلاء المحزونين
عقيرتهم بروية الله تعالى بقطة في الدنيا، اللهم عفواً، ولا ينفع هنا تمويه نفى
التكيف والتشبيه، فقد وكح الباب هذا الدعي الكفرطلي - وسحق قلعه أن
أحد حميره رأى الله تعالى في صورته... نعم في صورته هو... فافهم هذا
وبينه لي يا ربك الله. قوله: (أما رؤيته تعالى في المنام-كقصتنا-فحكى
جماعة الاتفاق عليها، ولو رآه الزاني في صورة جسم من إنسان أو نور أو نحو

¹ - للكفرطلي وأمثاله من الصوفية لا يسكنون على الورق حوراً-سكنون سهل يسكنون عليه
سماً بالحقا يلدغون به العقيدة الإسلامية الصحيحة الثقة، قطع الله أعناقهم.

ذلك، وقالوا: لا استحالة في ذلك¹، لأن الرقيا تمثيل وتشبيه فقط. وليس المرئي بدات الله حقيقة). هذا الكلام من العواقر التي لا ينطق بها إلا من استهان بحجاب الأنومية وحهل قدر الربوبية، كالمشركين والوثنيين (وما قدرُوا اللهَ حقَّ قدرِهِ والأرضُ جميعاً قبضةً يومَ القيامةِ والسَّمَاوَاتُ مطوياتٌ بيمينه، سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ)². والاتفاق على جوارها بهذا الشكل إنما هو اتفاق الشياطين ومن يكيدون للإسلام ويخدمون أغراض الماسونية والشيوعية واليهودية العالمية التي تعمل دائبة على شر الإلحاد والاستهزاء بالإله المعبود سبحانه، وإذا رأى الرائي في المنام إنساناً أو نوراً أو نحو ذلك ولا أدري بما

¹ - قال شيخنا العظيم في (شرح العقيدة الواسطية) (456/1) (وعن نقول إن رؤية الله تعالى في الدنيا مستحيلة؛ لأن الخيال البشرية لا تستطيع تحمل رؤية الله عز وجل، كيف وقد قال النبي ﷺ عن ربه عز وجل: (صحابه النور، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه). أما رؤية الله في الآخرة فممكنة؛ لأن الناس في ذلك اليوم يكونون في عالم آخر يختلف فيه أحوالهم عن حالهم في الدنيا، كما يعلم ذلك من نصوص الكتاب والسنة فيما يجري للناس في عرصات القيامة وفي طهرهم في دار النعيم أو الجحيم)

² سورة الزمر، الآية (67). انظر معنى الآية في (يسر الكريم الرحمن) (ص: 675)

نحو ذلك فمن أنباء أن ذلك المرئي هو الله تعالى إن لم يكن إبليس لعنه الله فإنه الذي كان يتراعى لبعض الأولياء¹ - فيما يروى - ويخاطبهم

قائلاً: أما الله² ليبيس عليهم دينهم فكأنوا يمسطنون له تديسه وإباحته لهم المحرمات. الله لا يأمر بالفحشاء، وإذا رعم شيوخ الكرفطي أن رؤية الله في

¹ - يقول القليدي في (مسيرات سيده أحمد بن الصديق) (ص: 7): (ومنها: أنه رأى الرب تعالى مراراً من ذلك أنه رآه مرة والمواظب تول عليه من عنده وعليها أصناف من المطاعم والفواكه من غير أن يرى شخصاً رضي الله تعالى عنه. ومنها: أن بعض أصحابنا رأى كأنه في دار الشيخ فحضر جميع أولياء الله الكبار كالجلاي وابن مشيش والحاج البقال وأضرابهم رضي الله تعالى عنهم ثم حضر الحق تعالى ثم ملائكته وأخذوا به تعالى والجميع يقولون ذلك ربنا ثم جعل الحق تعالى يقول: ها هو الحبيب خارج يكرر ذلك ثم انفتحت باب فخرج مولانا الشيخ رضي الله تعالى عنه فوقف على رأس (المروج - لغة الكرفطية) فخرج من عنده محيط من نور فسامعه منه لسيدي المناري فصار الناس يحرون على ذلك المحيط حتى يصلوا إليه وهو يمدحهم فسقط شخص وسط الطريق فمد الشيخ يده بسرعة فاعطفه ورده يظهر المحيط كان. ثم في الأخير قال الله تعالى لمولانا الشيخ لما عاك راحتي أنت ومن معك ومن تبعك ومن أحبك ومن كان منك أع وصاحب هذه الرقيا من طوائف بالله تعالى والكشف والفراصة الصادقة). أكرم به من فراسة وكرامة وكشف!

² - قال شيخ الإسلام في (الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان) (ص: 173/ إلى 190) في معرض حديثه عن (الأحوال الشيطانية). (ومن هؤلاء من يستغيث بمخلوق إما حي أو ميت سواء كان ذلك المخلوق مسلماً أو نصرانياً أو مشركاً فيصور الشيطان بصورة ذلك المستغاث

النوم محسماً لا استحالة فيها ولا حرجاً فقيم إذا هذه الحروب المتطاولة
والدماء المرافقة والمهج المحروقة والأرواح المزهقة من أجل خلق القرآن فقط
وهي مسألة بالنسبة إلى هذه كذرة بالنسبة للحل وقطرة بالنسبة للمحيط.
ولماذا هذا التأكيد على التنزيه ونفي التشبيه والرمي بالتفسيق والتكفير من
أجل إثبات الضحك والضحك والوحه لله تعالى، مع ثبوت هذه الصفات لله
تعالى ولكن بدون تكيف ولا تشبيه فتكيف الصفات ككيف الذات وقد
حفظنا في الصغر من المبادئ الأولية المتفق عليها قولهم:

بسمه وفيه بعض حاجة ذلك المسبب ليقن أنه ذلك الشخص أو هو ملك تصور على صورته
والحما هو شيطان أصله لا أشرك بالله كما كانت الشياطين تدخل في الأصنام وتكلم المشركين
ومن هؤلاء من تصور له الشيطان... ومنهم من يرى عرشاً في الهواء وفوقه نور ويسمع من
تخاطبه ويقول: أنا ربك لأن كان من أهل المعرفة علم أنه الشيطان فزجره واستعاد بالله عنه
فبرول - وهذه الرؤيا منامية طبعاً - دليل قوله ومنهم من يرى أشخاصاً في البقعة يدعي أصلهم
أنه نبي أو صديق أو شيخ من الصالحين... وكل من قال: إنه رأى يحيى رأسه فما رأى إلا
خيالاً... وهذه الأحوال الشيطانية تحصل لمن خرج عن الكتاب والسنة
1- قال فضيلة شيخنا محمد بن محمد: (بل إن شيخنا أبا اليسر زعم أنه رأى الله تعالى بقطة لا
تماماً بمعنى رأسه بمكة)

وكل ما يخطر ببالك قرأنا مخالف لذلك

بعد هذا يأتي الكرفطي سحلة حديدية بل ملة مخترعة ترتكز على دعوى
الوحيته، ووقوع رؤية الله تعالى على صورته هو، وليتها كانت صورة حسنة
فقبحها الله من ملة وفكرة وصورة، وقد نقل الملا علي القاري¹ في (شرح
الفقه الأكبر) قول بعض أصحاب العقائد فيس يجوز رؤية الله بقطة في الدنيا
وهم في رعي الكرفطي جماعة من الصوفية. وأجاد وأصاب هذا الناظم
رحمه الله:

وَمَنْ قَالَ فِي الدُّنْيَا يَرَاهُ بِحَيْثُهِ فَذَلِكَ زَنْدِيقٌ طَغَى وَتَمَرَّدَا

1- لا أدري لسم لم يأخذ الخليلي بفتوى شيخه (الغوث) أحمد بن الصديق في علي القاري فقد
فصل في كتابه: (المتنوي والبار) (ص: 56). (لأن الله عز وجل فوق به لجهله بعنوم الحديث وعدم
معرفة بموارد كلام الله وكثرة الخطأ والأوهام في تصرفاته وأقواله حتى لا تكاد تخلو له
عبارة من ذلك) وفي المصدر نفسه (54) نقمه بالحدس واليهضاء لأئمة العرب وقال عن رسالته
تشيخ فقهاء الحنفية. (أنها فيها من جرأة حبيبة ووقاحة شنيعة) وفي رسالة له بتاريخ 27 جمادى
الأولى (وليس فيها ذكر السنة). (الفعل). كما في (في القاري إلى فضائح أحمد بن الصديق
القمياري) (ص: 69).

وَيَخَافُ كُتُبَ اللَّهِ وَالرُّسُلَ كُلَّهُمْ وَرَاعَ عَنِ الشَّرْعِ الشَّرْفَ وَأَيْدَا

وذلك من قال فيه إلهها يرى وجهه يوم القيامة أسوداً¹

يشير إلى قوله تعالى: (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ)²

ومن مشهور النقول المسلمة عن جمهور أئمة الجمعية فتوى قاضيخان في

(فتاواه) أن (من قال: رأيت الله تعالى في المنام فهو أشد كبراً من عابد

الوشى). وأشار إلى هذه الفتوى على القاري في (شرح الفقه الأكبر)، وذكر أنه

أَيُّدَهَا يَقُولُ الْعُلَمَاءُ (الضُّخَامُ) إِلَّا أَنَّهُ رَدُّهَا وَأَحَالَ عَلَى كَأَنَّهُ (الْمُرْقَاةُ فِي شَرْحِ

المشكاة)، على أن كلامه كله يدور على الجواز بدون تكليف ولا تشبيه

وعلى اشتهار نقل ذلك عن أبي حنيفة وسفيان الثوري وأحمد وغيرهم.

وأحمل بيان ذلك في قوله: (وهو موع مشاهدة يكون مقلب للكرام، فلا وجه

¹ أسأل شيخنا محمد بن عيسى: هذه الأبيات من الخطبة المعروفة بالشيالية المشهورة بمجموع

مهمات المعون) تحت في (ص.35). طبعة دار الرضا للطباعة

² - سورة الرعد، الآية (60). انظر معانيها في (تيسر التكرم الرحمن) (ص: 674).

للمنع عن هذا المرام، مع أنه ليس باختيار أحد من الأنام، هذا كلامه في

(شرح الفقه الأكبر)، وهو تفسير عامص بأععض منه، ومثله قول المخبر

الرأى فى (أساس القدس) يجوز أن يرى النبى ﷺ ربه فى صورة مخصوصة

من الأنام، لأن الرؤيا من تصرفات الخيال، وهو غير منقك عن الصور المتخيلة

في عالم المثال)، فتأمل سوفتك الله وهذا الكلام تعرف في أي مهواة

سقط هؤلاء الناس لما راغوا عن الصراط المستقيم، وتخطوا في بقاء لا

مخرج لهم منها إلا بالرجوع إلى التوحيد الخالص، وحياسة جانب الألوهية

والروية بسياح الهمة الموحب للتعظيم البالغ والعبادة الخالصة، وما ذكر

السعد التفتاراني في (شرح العقائد النسفية) جوار رؤية الله في المنام وأنها

حكيت عن كثير من السلف وهذا لم يقله السعد تحقّقاً وإنما تقليداً لأسلافه

كما لا يخفى - قال: (ولا حياء في أنها نوع مشاهدة يكون بالقلب دون

العيني). كتب عليه محشيه يقول: ص: 109 - : (يرد عليه أن الديهة تشهد بأن المبصر في المنام كالمبصر في اليقظة من كونه مبصراً بالعين فإن فعل النوم ضرراً للإدراك فلا عبرة بتلك المشاهدة أصلاً. وإن لم يجعل صراً له فكما يعتد بعض الإدراكات يجب أن يعتد البعض الآخر ولا عبرة بانتفاء شرائط الإبصار في المبصر في المنام كما عرفت ذلك). ولا يخلو هذا التعمق من زللٍ فإلى أي ضابط نرجع في تحديد هذا الإدراك المعبر وتعيينه، أن (المهجة النيصاء ليلها كَنَهَارَهَا لَا يَزِيغُ عَنْهَا نَعْدِي إِلَّا هَالِكٌ)². ولا التواء فيها ولا التباس، لأنها نزلت لهداية جميع الناس، ولا عبرة بهوس المتفلسفين ولا شطحات المحرفين الضالين، ولا أرى النقل يصح عن أبي حنيفة في الروايات المتأمية لأنها لو صحت

¹ - كتب لحنيفة شيخنا عند هذه العبارة (الديهة): (يعني الإدراك العقلي)

² - ورد في هذا الالتباس حديث صحيح. (لا لفظة: (المهجة). فشافعة والحديث رواه ابن ماجه في (المقدمة) (1/45) رقم 43. والمراد بـ (البيضاء): أي. الخلة والمهجة الواضحة التي لا تقبل التشبه أصلاً وقد جمع طرقه وألفاظه على حسن في جزء مفرد الظهور

لأشار إليها كبار أئمة مذهبه وتأولوها، وقد تقدمت فتوى قاصيحات في تكفير من زعم هذه الروايات وأنه أشد كبراً من عباد الوثن، وأنه أيد فتواه بنقل أئمة مذهبه فكيف مع هذا يصح النقل المخالف عن متبوعهم وإمامهم الأعظم أبي حنيفة رحمه الله على أنه لو صحت الرواية بذلك عن أبي حنيفة فلا تنفع الكروطي ولا شيخه السيد أحمد، لأنهم يضلونه ويفسقونه ولا شهادة لقاسق ولا اعتماد عليه، وهذه المصيبة مما اشتهرت به هذه الجماعة فإن عوامهم ومحترفيهم إذا سمعوا ذكر أبي حنيفة رحمته الله سبوه ولمنوه واستعاذوا بالله منه لما يسمعون من الشيخ أحمد رحمه الله من الخط البالغ عليه والسب الجارح له في محالسه، وقد وقعت بيدي نسخة من (المحلى)

¹ - والمرجل لم يعلم من لسانه حتى بعض من الصحابة والتابعين وتابعهم من أهل السنة والجماعة، وإذا ثبت أن لحنيفة لم يرد عليه وأمه رضي الله عنهم، وأقامهم بالكفر والنفاق وحرب الحرم وقتل الحسن، فافراً كنهه العالية (البحر العميق) (1/50، 48، 51) و(جوزة العطار) (1/4/5)، و(2/39، 133، 159، 160، 186). و(الإقليد) (ص 546). وقال في رسالة أرسلها إلى فضيلة شيخنا محمد بن محمد بن محمد بن محمد (كافر منافق). ويقول عن أبي سفيان أبي معاوية

رضي الله عنهما في (جؤته) (2/131) (قول بالإسلام غير منطوق عليه وأمر بالكفر غير مقيع عنه)، وقال عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه في (جؤته) (2/222/276/279)، (ومن سائر أخبار عبد الله بن الزبير وأحواله وقسوته وجورده وحبه للناس وبخله المفرط علم أنه بعيد عن فصل صحة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنه من نصبة معاوية، وسيرة، وأبي الأحرور السلمي وتلك الطبقة التي وردت فيهم الأحاديث بأهم من أهل النار). وقال عنه في رسالة أرسلها إلى محمد بن الصباح: (كافر منافق)، وقال مثله أو أكثر منه في: (سيرة بن جندب)، (وعبد الله بن عمر)، (وأبي هريرة)، (وعمر بن الخطاب)، (والغيرة بن شعبة، وأبي من عبد الله بن عمر)، (والصحابه رضي الله عنهم في (برهانه الجلي) (ص 66). (اختصاص علي عليه السلام بالحقائق المصرفية والخلافة الباطنية وكونه باباً موصلاً للعارفين إلى الحضرة الإلهية دون غيره من الصحابة). وطلعن في محمد بن النسيب، والإمام الشيعي، أما مروان بن الحكم فقال عنه في (جؤته) (28/1): (وهذا يدل على كفر مروان كفراً صحيحاً لا شك فيه)، وقال عن حرير بن عثمان النخعي الذي قال عنه النخعي: (الحافظ العالم النقي) وقال عنه الإمام أحمد: (حرير ثقة ثقة ثقة)، وقال معاذ بن معاذ: (لا أعلم أي رأيت شامياً أفضل من حرير - ط 79/79 - فذهب التهذيب 2/207) في (جؤته) (3/86/89): (حيث لعين مشهور بالحق) (واللعين حرير)، وقال في (فتح البك العلي) (ص 12): (وصل في البدعة إلى حد مفسق بالإجماع لو مكفر على رأي البعض) وأنهم الإمام منكراً بالجهل في (أمور الضرورية في (جؤته) (2/228/227/3/115/188). ويقول عن الإمام أحمد إنه لا يفهم (طريق الجمع بين النصوص، وأنه كان يقصد الجله والعلو والاعتبار طرق العرض مما جمعه يورل نصوص لجهة تأويل باطلا فيكون مؤمناً ببعض وكافراً ببعض) واستهزأ به في مواضع من (جؤته) (3/11/68/241). وغيرهم كثرة وأخيراً يقول عن أبي حنيفة في (جؤته) (3/61): (يلون هذا الحديث ينبغي أن يكون قول أبي حنيفة هذا من التلاعب وهناك الشريعة لا من العقه) (3/62): (لا أرى الفتوى بذهب أبي حنيفة ضلالاً)، (2/274/275) (فيل لعبد الله بن المبارك: من ألقه أبو يوسف أو محمد بن الحسن،

لأن حزم كانت في ملك الكوفلي فصارت إلى أحد تلامذته وهو أبي تقريباً لا يحسن إلا لعب الكرة فرأيت يكتب بخطه الصياني كلما ذكر اسم أبي حنيفة: (لعنه الله - أحزاه الله - قبحه الله) على هامش الكتاب فآلني ذلك، ورجوت مالك الكتاب وهو الأخ الأساد مصطفى بن الحاج محمد بركات أن يحو ذلك ويحكمه، (واقه يعلم أن عائط أبي حنيفة وبوله أشرف وأظهر من هؤلاء بأعيانهم)، وإثم ذلك يرجع لمن سن لهم ذلك وهو أستاذنا رحمه الله وعفا عنه - وملاحظ الجوزين للروايات المنامية - كما يؤخذ من أقوالهم حديث ورد في الموضوع رواه الترمذي وغيره مرفوعاً: (رَأَيْتُ رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ)¹

فقال: قل: أيهما أكذب؟ قال الترمذي: فوسعت ألا لفت للسائل. قل: أيهما أفجر وأشد تلاعباً بين الله ولأدعيت معهما شيخهما أبا حنيفة، لا يارك الله في تلك العصبية الحبيبة الضالة المضللة. هذا غيبي من غيب، وقيل من كثرة وكم في كنه من فواصم بنون عواصم لجاد شيخنا بعض العواصم، ولعل له مزيماً من العواصم، فإن كانت فستظلمكم عليها مستقبلاً فإن الله لا يفتكي

¹ - وهذا جزء من حديث طويل يلقب بـ (حديث اختصاص الأئمة الأعلى) رواه الترمذي في (جامعه) (48 - كتاب النذور، 1 - باب ومن سورة (ص 5 - 158/159/160) رقم 3244

3246/3245. فقال أبو عيسى: (هذا حديث حسن صحيح. سألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث فقال: هذا حديث حسن صحيح وقال: هذا أصح من حديث الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر). وقال الشيخ الألباني في (صحيح سنن الترمذي) (99/98/97/3) عن حديث ابن عباس بلفظه: (صحيح - الظلال 388) التعليق للطريب 98/1 و126 وقال عن اللفظ الثاني: صحيح - انظر ما قبله/ وقال عن حديث معاذ: صحيح - مختصر العلو 80/119 الظلال 388. وقد فصل القول عنه في (إرواء الغليل) (149/148/147/3) رقم: 684. وقد أجاب عن قول البيهقي في (الأنباء والصفات) (ص: 301/298) وابن خزيمة في (الموحد) (ص: 145/140) وابن نصر في (فهم الليل) (ص: 18): (مضطرب). وهذا حديث اضطرب للرواة في إسناده، وليس يثبت عند أهل المعرفة بالحديث، (وفي ثبوت هذا الحديث نظر). وبين أن في نظريهم نظراً حيث قال: (ولكن له شاهد من حديث معاذ بن جبل). ورواه أحمد في مواضع من (مسنده) (368/1)، و(66/4)، و(338/243/5)، والدارمي (2155). والحديث له طرق متعددة، وألفاظ مختلفة، ذكر ابن رجب الحنبلي عامة أسانيد وبعض ألفاظه المختلفة في كتابه (شرح سنن الترمذي) انظر: (المختار الأول في شرح حديث الخصام المألا الأعلى) (ص: 13/12). قال السبكي في تعليقه أو تعليقه على كتاب (دفع شبه التشبيه) (ص: 148): (قلت: هذا حديث موضوع بلا شك ولا ريب وفي فيه رسالة صحتها: عبارات الحفاظ المطبوعة في بيان رأيت رأي في أحسن صورة، والحديث رواه الترمذي في (سننه) (369/5) وحسنه مرة وصححه أخيراً، والخطيب البغدادي في (تاريخه) (152/8)، وابن الجوزي في (الموضوعات) (125/1)، والطبراني في (الكبير) (317/1)، وأورده السيوطي في (الآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة) (31/1)، وذكره الذهبي في (سور أعلام النبلاء) (114/113/10) وقال: (وهو بتمامه في تأليف السبكي، وهو عمود منكر، سأل الله السلامة في الدين)... وقال الدارقطني كما في (المعلل المتأخر) (34/1) لابن الجوزي: (كل أسانيد مضطربة ليس فيها صحيح). الخ.

وفي رواية: (في صورة شاب أمرد) ¹، وله روايات أخرى وجعلها لا يصح وهي متفاوتة في الضعف. وما صح منها - كحديث معاذ، وابن عباس - يؤمن به وأنه من الخصائص النبوية كالوحي كما لا يخفى. وإليها أشار الفخر الرازي فيما نقلناه عنه في كتابه (أساس التقديس)، والفخر الرازي، والسعد التقياني، والعصدي، وأما هم من فلاسفة المتكلمين لا يرفعون رأساً للنقل في

أسوي رواية: (رأى ربه عز وجل في المنام في أحسن صورة، شاباً موفراً، رجلاً في حضرة، عليه ثيابان من ذهب، على وجهه قرآن من ذهب) وفي أخرى: (رأه على كرسي من ذهب بمئة أربعة من الملائكة في صورة رجل) وفي أخرى: (رأه كأن قنبحه على حضرة دونه ستر من لؤلؤ) وفي أخرى: (رأيت رأي أجعد أمرد عليه حلة خضراء). هذه الروايات لا يثبت منها شيء، أسانيدها مظلمة، ومحتوا منكر. وقد طعن فيها أئمة هذا الشأن مثل: الإمام أحمد، والبخاري في (التاريخ الكبير) (500/6) رقم: 3111، ويحيى بن معين، والنسائي كما في (تاريخ بغداد) (3/311)، وابن حبان في (السطوات) (245/5)، والطبراني في (الكبير) (143/25)، والبيهقي في (الأنباء والصفات) (447/446)، وابن الجوزي في (الموضوعات) (125/1). وقال الخليل في (فتاوى التهذيب) (95/10): (وهو من منكر). وغيرهم كثير. وقد أجاد فضيلة شيخنا محمد بن عيسى حين قال: (وله روايات أخرى وجعلها لا يصح وهي متفاوتة في الضعف. وما صح منها - كحديث معاذ، وابن عباس - يؤمن به وأنه من الخصائص النبوية كالوحي كما لا يخفى).

باب العقائد، ولو كان قرآنًا لأنه لا يفيد العلم في زعمهم، وهذا مشهور عنهم،
وانظر تفصيل مذاهبهم في هذا مع الرد المتين المحكم عليهم في كتاب (العائد
لتصحيح العقائد) للعلامة عبد الرحمن المعلمي اليماني رحمه الله وإن ذكرنا
نقولاً في السمعيات واشتغلوا بها فإنما يتناولونها بأطراف أصابعهم ولا يعيرونها
كبير اهتمام، ويحسن بك الرجوع إلى (المجموع فتاوى) ابن تيمية في باب التوحيد
وإثبات الصفات لتعرف مدى خطورة الفخر الرازي في هذا المجال وحال كتابه
هذا أساس التقديس بالخصوص، وعهدي بالشيخ أحمد رحمه الله
وتلاميذه - ومنهم الكرفطلي - ينفرون منه ومن أمثاله ويرمونهم بالويل والثبور،

¹ - يقول شيخ الإسلام في (المجموع) (289/6 - روما بحثها): (لأنما (الأدلة السمعية) فقد ذكرت
من هذا أمورا متعددة مما يصح به الجهمية، والرافضة وغيرهم، مثل احتجاج الجهمية لقلة
الصفات بقوله: (قل هو الله أحد. الله الصمد)، وقد بينت في غير موضع أننا نل على بعض
مطلوهم وتدل على الإلحاد. وهذا مبسوط في غير موضع في الرد على الجهمية يتضمن الكلام
على تأسيس أصولهم، التي جمعها أبو عبد الله الرازي في مصنفه الذي سماه: (تأسيس التقديس)
لأنه جمع فيه عامة أصولهم، ولم أر لهم مثله).

وعظائم الأمور، على أن كلامه هنا لا يخرج عن دائرة الخطب والخلط والتليس
لأن الرؤيا عنده من تصرفات الخيال، وهو غير منفك عن الصور المختلفة في
عالم المثال كما تقدم عنه بلفظه فعاد الأمر إلى الهزل والتخريف وجعل ربنا
تعالى عن الأوهام والتخيل، والتصب والتدجيل، فإنه العظيم الجليل، وهو
حسبنا ونعم الوكيل. قوله: (وقد رأى الله تعالى في النوم جماهير من السلف
وغيرهم ومنهم: الإمام أحمد رأى مائة مرة، ومنهم أبو بكر الآجري، وأحمد بن
حضرته، ويحيى بن سعيد القطان، وأبو يزيد البسطامي، والحكيم الترمذي،
بل هذا رأى ألف مرة في جماعة آخرين). والجماهير: جمع جمهور وهو معظم
الناس، وأنا متأكد واثق مطمئن أن المتبع لمن نقل عنهم هذا من السلف لا
يصل إلى عشرين فرداً، وبمجرد النقل، وعند التحصيل والنقد لا يثبت إلا
الواحد والإثنان من السلف مع ملاحظة الإعراض عن التكيف والتجميل

¹ - الجمهور: يضم الجمع، وسكون الميم أي: غالب الناس ومعظمهم.

والوصف فلم يبق إلا إطلاق العبارة الموهمة وهي أساس هذا البلاء المتعشي الذي جراً من لا يخشى الله تعالى على التقوى بالكفریات والنطق بالجرائر الموبقات، وإعلان ذلك للناس في غيبته من السلطان، وفور في الغيرة على خير الأديان، في هذه الأزمان، ومن الطوائف تحديد العدد بالمائة والألف في رؤيا الإمام أحمد والحكيم الترمذي على أن هذا الأخير مفسق مضلل عند هذه الجماعة لموقفه من أهل البيت ومحاولته تجريدهم من الفضائل الواردة لهم في القرآن والسنة كما في (نواذر الأصول) له، على أنه عند السلفيين مجرح زائع تصوفه الفلسفي وقوله بجثم الأولياء الذي تفوق

١- النظر: (نواذره) (72/71/70/2) و (108/107/106/105/104/103/102/101) والكم بعض ما جاء في (نواذره) في حق أهل البيت، وهو يتحدث عن حديث سلمة: (النجوم أمان لأهل السماء، وأهل بيتي أمان لأمتي) (أخرجه ابن أبي شيبة في (المصنف) (336/12)، وأحمد في (المسند) (99/4). يقول: (الثاني: أن أهل بيته نسبة بنو هاشم، وبنو عبد المطلب ولم يكونوا أماناً لهذه الأمة حتى إذا ذهبوا ذهب الدنيا. والثالث: أنه قد يوجد منه الفساد كما يوجد في غيرهم، ومنهم الحسن، ومنهم الحسين، فبأي شيء صاروا أماناً لأهل الأرض، فلم أن لمراد به من به تصوم الدنيا، وهم أعلامه وأدلة الهدى في كل وقت، فإذا ظفروا لم يبق للأرض حرمة، فمعهم

بالسلاح. فإن قال قائل بجرمة رسول الله ﷺ، وقروهم منه، صاروا أماناً لأهل الأرض. قيل: حرمة رسول الله ﷺ عظيمة جليلة، وفي الأرض ما هو أعظم من حرمة ذريته، وهو كتاب الله، فلا نجد ذكره في الحديث، ثم الحرمة لأهل التقوى، لأنه إنما عظمت حرمة رسول الله ﷺ لفضل النبوة، وما أكرمه الله تعالى به... وما زالت الطبقة الزائفة المفتولة بحب أهل بيت رسول الله ﷺ نسباً ما زالت تسم فتهم، حتى عمدوا إلى كل شيء من هذه الأشياء، فسبوه إلبهم، وحرّموا غيرهم ذلك إعجاباً بهم وفضة، وأن الله فضلهم بأن طيب عنصرهم، وطهر أخلاقهم، واختار قبيلتهم على القبائل، فلهم حرمة التفضيل والأثرة، وحرمة الاتصال برسول الله ﷺ، فبحق علينا أن نجهم حياً لا يرجع علينا بوبال وظلمة، وهؤلاء الغلاة جاءوا بأحاديث مختلفة، وأكاذيب منكورة، حتى أدامهم ذلك إلى أن طعنوا في الشيخين المهديين المرضيين، الذين كان عليهما ينكل من فضله عليهما، فقال: (لا أجد أحداً يفضلني عليهما إلا جملته حد المفتريين). وبلغ من إفراط هؤلاء أن رووا أحاديث مختلفة، يريدون أن يقيموا لعلي عليه السلام فضلاً وقد فضل الله علياً بأشياء كثيرة وفضائل جمة، قد أغناه عن مثل ذلك، لكنهم تركوا الظلمة قلوبهم وحقاء جدهم تلك الأشياء، وأقبلوا على الكذب، وتأولوا قوله تعالى: (إلما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت). (سورة: الأحزاب، الآية: 33). إلما هم: علي، والحسن، والحسين، وطهوان الله عليهم، وهي اسم خاصة. وكيف يجوز هذا ومبتداً هذا الخطاب، قوله عز وجل: (يا أيها النبي قل لأزواجك) إلى قوله: (أجراً عظيماً). (سورة: الأحزاب، الآية: 28/29). ثم قال: (يا نساء النبي). إلى قوله: (إلما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت). ثم قال: (والأكرن ما ينطلي في يوتكن). (سورة: الأحزاب، الآية: 34). وهذا كلام منسوق بعينه إثر بعض، فكيف صار هذه الخطابات كلها نساء النبي عليه الصلاة والسلام قبلاً ومبتداً، وينصرف ما في الوسط إلى غيرهن، وهو على نسق ونظام واحد، لأنه قال: (ليذهب عنكم الرجس أهل البيت). ثم قال علي إثره: (في يوتكن). فكيف صار الكاف الثاني خطاباً للنساء، والأول لعلي وفاطمة رضي الله عنهما؟ وأين ذكرهما في هذه الآيات؟ فإن قال: إن كان الخطاب لنسائه فكيف قال:

درجته النبوة كما في كتابه (ختم الأولياء)² الذي طبعه الرهبان الكاثوليك ببيروت أخيراً فأعرف هذا وكفى منه على بال، ولا تتعرب فلان ولا علان، بل

(ليذهب عنكم). ولم يقل عنكم؟ قلنا: إنما ذكره لأنه يصرف إلى الأهل، والأهل مذكر، فسماهن باسم الذكر وإن كن إناثاً. وقد يروى عن رسول الله ﷺ أنه لما نزلت هذه الآية دخل عليه علي، وفاطمة، والحسن، والحسين رضوان الله عليهم، فحمد النبي عليه الصلاة والسلام إلى كساء طفلها عليهم، ثم ألوى بيده إلى السماء فقال: (هؤلاء أعلي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهراً). فهذه دعوى منه لهم بعد نزول الآية أحب أن يدعولهم في الآية التي عوطب بها الأزواج رضوان الله عليهم أجمعين). انتهى بلفظه.

1- وفي مثل هذا يقول الزنديق ابن عربي محيي الدين:

مقام النبوة في برزخ طريق الرسول ودون الولي

فهو يزعم أن خاتم الأولياء يعني نفسه -أفضل من خاتم الأنبياء محمد ﷺ- وذلك بناء على تفسيره الولي على النبي ﷺ كما قال في هذا النظم. انظر: (مجموع الفتاوى) (160/171/172) و(236/247) و(الفكر الصوفي، في ضوء الكتاب والسنة) (ص: 395). وكما في: (حوار هادي مع الأستاذ عبد السلام ياسين) (ص: 95).

2- قال عبد الرحمن عبد الخالق في كتابه النفيس: (الفكر الصوفي) (387 إلى 415): (نشأ في الفكر الصوفي منذ القرن الثالث الهجري دعوى كاذبة وهي أن الأولياء يسمون كما أن الأنبياء لهم نبي خاتم. وأول من أظهر هذه الفكرة... رجل يسمى محمد بن علي بن الحسن الترمذي - ويسمونه الحكيم - وجد في أواخر القرن الثالث الهجري وهو مجهول سنة الولادة والوفاة. ولقد ألسف كسباً في هذا أسماء: (ختم الأولياء). ثم نقل منه نقولاً كبيرة. انظرها في: (ختم الأولياء)

ابحث عن الحق بكل تجرد ونزاهة، واعرفه تعرف أهله ومسألة النقل من أساسها يجب أن يعاد فيها النظر، فلا يقبل منه إلا ما سلمه البحث العلمي النزاهة، وقواعد النقد المنهجية المتق عليها، ولا سبيل إلى التسليم إلا بالوقوف على الأسانيد وتقدها وتحييصها وجمع أفاضلها والمقارنة بينها ودراسة الأسباب والدواعي المعبر عنها بالنقد الداخلي أو نقد الحق بعد نقد السند، فإذا تم هذا بكل أمانة وإخلاص وتجرد وهيات هيات لم يسع المنصف إلا التسليم والإذعان وأين هذا مما نحن فيه فإن طريق القوم في النقل أن يقلد المتأخر المتقدم دون بحث ولا تأمل، وهكذا يشيع المنكر وتألفه القلوب،

(ص: 386/387/388/401/421). و(الفصوص) لابن العربي الزنديق (49/9/2)، وانظر الرد عليهما في: (لوائح الأنوار البهية) (300/2)، و(مجموع فتاوى) لشيخ الإسلام ابن تيمية (2/222) و(444/363/221/11)، و(ملعب الاتحاديين) (ص: 123/115)، و(الرد على المنطقيين) (ص: 489/486) لابن تيمية أيضاً و(المدية الحادية) (ص: 36). للهلال.

1- هذه المقولة قلها علي بن أبي طالب، فصارت من الأمثال التي لا تنمر كما هو معلوم. ولربما عساه فوهسم: (العلم بتليله لا يقاتله)، وقول ابن عبد البر: (لا يصلح القول لصالح صاحبه، ولكن يصلح لدلالة الدليل عليه).